

# Revista Tipshé

Año 10 N° 7



Universidad Nacional  
**Federico Villarreal**

FACULTAD DE HUMANIDADES



Universidad Nacional  
**Federico Villarreal**

# ***TIPSHE***

REVISTA DE LA FACULTAD DE HUMANIDADES

Año 10 - N° 7 - Agosto 2009



## **CONTENIDO**

### **ANTROPOLOGÍA**

**JAVIER ÁVILA MOLERO**

Redes personales de africanos y latinoamericanos en Cataluña, España. Análisis reticular de integración y cambio 9

**VÍCTOR HUGO PACHAS**

Proceso religioso en el Perú. Pertenencia e identidad religiosa en la Comunidad Andina Quispillacta. 39

**ENRIQUE ROJAS ZOLEZZI**

La clasificación de lo viviente inmóvil entre los Ashaninkas del origen peruano. 58

### **ARQUEOLOGÍA**

**GENARO BARR ARGOMEDO**

Contexto etnohistórico y arqueológico de Yanahuanca, provincia Daniel Alcides Carrión, Región Pasco. 79

**CARLOS FARFÁN LOBATÓN**

Investigaciones arqueológicas en la Iglesia Santa Ana de Lima. 110

**HUGO LUDEÑA RESTAURE**

Ossillegium y los Osarios del Marqués Francisco Pizarro. 131

### **FILOSOFÍA**

**VÍCTOR SAMUEL RIVERA**

Charles Maurras y el Marqués de Montealegre. Encuentro con los emperadores (1913-1914). 149

Víctor Hugo Pachas

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta<sup>1</sup>

**La problemática de la religión es una característica de las sociedades de hoy. Los factores que la originan son elementos económicos, sociales, jurídico-religioso, políticos y la globalización. Conocer su devenir implica tomar en consideración el proceso particular de formación de su sentido de pertenencia e identidad religiosa**

En el Perú la religión andina tiene un proceso caracterizado por dimensiones que muestran continuidad. Ha sido caracterizada por el desarrollo de un panteón de deidades interrumpido en el siglo XVI con la llegada hispánica al Perú que trajo como resultado relaciones verticales de dominación. Estas relaciones continuaron durante la etapa republicana del siglo XIX: la independencia permitió el desarrollo de una economía de exportación que tuvo como uno de sus efectos la llegada de organizaciones religiosas no católicas, particularmente evangélicas. En el siglo XX factores económicos, sociales, jurídico-religioso, políticos y la globalización hacen suponer un cambio religioso que ha desarrollado nuevos sentidos de pertenencia e identidades religiosas no católicas.

Precisamente, el objetivo principal del artículo es sistematizar y evaluar críticamente el proceso religioso a partir de la formación de identidades y pertenencias a religiones no católicas ocurridos en las últimas décadas en el país, para conocer las estrategias de convivencia implementadas por los grupos religiosos a partir de la experiencia de Quispillaccta en Ayacucho.

La comunidad de Quispillaccta se ubica en la provincia de Cangallo (Ayacucho). Es importante hacer hincapié en la relación de dominación ejercida por la cofradía católica sobre las prácticas tradicionales andinas. Durante la segunda mitad del siglo XX, la cofra-

<sup>1</sup> La sistematización del presente artículo se basa en la tesis (Licenciatura) del autor en la Universidad Nacional Federico Villarreal. *Proceso religioso en el Perú: Sentido de Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta*, 2007.

día católica fue sustituida por la Empresa Comunal que inicia un proceso conflictivo caracterizado por la formación de nuevas identidades religiosas y sentidos de pertenencia locales. En Quispillaccta los universos religiosos están representados por tres congregaciones: Las Asambleas de Dios del Perú, los Testigos de Jehová y las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl (congregación de la religión católica). Lo particular de este escenario es la manera cómo los grupos religiosos han procesado su sentido de pertenencia local en su vida diaria, puesto que entre ellos existe un sentido de exclusión y conflicto sustentado en su identidad religiosa.

El desarrollo del estudio contó con la siguiente hipótesis: En el Perú, entre otros factores como la crisis económica de 1929, la Reforma Agraria de 1969, la reforma política de la década del cincuenta, Sendero Luminoso y la Violencia Política, la migración del campo a la ciudad, la formalización de la libertad de cultos y el movimiento político religioso de la década del noventa propiciaron condiciones para un cambio en el sentido de pertenencia y la identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta y produjeron un escenario de convivencia entre diferentes congregaciones religiosas.

Se sostiene que toda sociedad está integrada por un sistema cultural que orienta su devenir y comparte con las nociones de «lo que es» (creencias) y de «lo que debería ser» (valores). La formación de un sentido de pertenencia e identidad religiosa es un proceso que se caracteriza por dimensiones que muestran continuidad e interdependencia entre creencias y valores. Giménez (1997:15) sostiene que la pertenencia implica la inclusión de la personalidad individual en una colectividad hacia la cual se experimenta un sentimiento de lealtad (asunción de un rol e interiorización del complejo cultural), con una serie de atributos y con un pasado biográfico incanjeable e irrenunciable. Así, la identidad es una «distinguilidad» que supone diferentes pertenencias que definen su particularidad.

Es importante señalar que la formación de identidades es un proceso conflictivo entre las partes involucradas. El conflicto es un hecho social comparado a un iceberg, en el sentido de que sólo hace visible algunos aspectos y oculta otros. Ross (1995: 35-59) señala que el conflicto es una parte de la realidad que no implica acciones físicas o verbales, sino que está marcado por la lucha de poder e intereses para influir en la toma de decisiones para alcanzar objetivos particulares.

El resultado de la presente investigación se ha organizado en dos acápitales: En el primero, se presenta de manera general la religión en el Perú, destacando la orientación religiosa en la población del país. En el segundo, se aborda el estudio de Quispillaccta, insistiendo en el proceso religioso que ha experimentado la localidad, el análisis del tipo de relación entre las congregaciones de Las Asambleas de Dios del Perú, Testigos de Jehová y las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl con la organización social local.

## RELIGIÓN EN EL PERÚ DEL SIGLO XX

### 1. Dimensiones del cambio religioso

En el plano económico, el modelo implementado a raíz de la crisis económica de 1929 ocasionó –en gran medida– el inicio de la desestabilización del sistema de haciendas. Este modelo se sustentó en la ampliación de capitales extranjeros que privilegió el desarrollo económico de la región costera en comparación con la región de sierra y selva. Esta situación trajo como consecuencia que a partir de la década del cuarenta se agudizaran los procesos de migración del campo a la ciudad. Los cambios en la estructura productiva se consolidaron con las reformas en las políticas sectoriales del gobierno militar de Velasco Alvarado, hacia finales de la década del sesenta y principios del setenta. Dicho gobierno propuso una reforma en los sectores más importantes de la economía del país, principalmente en los sectores de minería y agricultura.

En el plano social, el proceso de migración tuvo tres momentos determinantes: el primero, se produjo en la década de los cuarenta a raíz de los cambios en el modelo productivo nacional que privilegiaba el desarrollo de la costa. El segundo, aparece con la Reforma Agraria del gobierno de Velasco Alvarado. El tercero, a consecuencia de la guerra sostenida entre Sendero Luminoso y las Fuerzas Armadas en la década del ochenta.

En el plano jurídico-religioso, la formalización de la Libertad de Cultos durante las primeras décadas del siglo XX permitió que religiones no católicas se organizaran y se mostraran en espacios políticos. Durante la década del noventa las principales iglesias evangélicas constituyeron un movimiento político que apoyó a Alberto Fujimori que le permitió ganar las elecciones presidenciales de 1990. Durante estas décadas las iglesias no católicas iniciaron un proceso de evangelización y de vinculación a espacios políticos; por su parte, un sector de la Iglesia Católica propugnó una Teología de la Liberación como respuesta al cambio religioso que se venía operando en el ámbito nacional.

En el plano político, las reformas de la década del cincuenta permitieron el desarrollo de condiciones para mayor inversión del sector privado. La década del ochenta representó, para la población del país un periodo marcado por la guerra popular de Sendero Luminoso y la Violencia Política; esta década significó la consolidación de los grandes cambios en los universos religiosos y el papel de las iglesias y organismos no católicos que apoyaron a las localidades afectadas por Sendero Luminoso y las Fuerzas Armadas.

La globalización y el desarrollo de las comunicaciones permiten el incremento de diferentes explicaciones de productos e ideas globales, los lazos entre la globalización y la diversidad cultural. La globalización es un proceso donde los estados nacionales se entremezclan mediante actores internacionales y sus respectivas relaciones económicas, sociales, políticas y culturales. Implica el ensanchamiento del campo socioeconómico y

la creciente densidad del intercambio internacional, así como las redes de mercados financieros y de poder económico, político y religioso.

## **2. Cambios y continuidades en la religión andina**

Es factible entender la religión andina en el Perú como un proceso, caracterizado por dimensiones que muestran continuidad, involucramiento y participación de diferentes actores sociales. Dicho proceso se inicia con las primeras divinidades autóctonas en los andes y su posterior relación de resistencia frente a los elementos de dominación de la religión católica. Sin embargo, iniciado el siglo XX diferentes factores nos hacen suponer que el Perú experimenta un cambio religioso que se evidencia en la formación de nuevas identidades y pertenencias religiosas. Esta dinámica religiosa es muy compleja porque presenta cambios radicales y continuidades.

La crisis de las haciendas produjo procesos migratorios acentuados por la construcción de carreteras y la industrialización de las principales ciudades. Desde 1950 los actores religiosos experimentarían una anomia provocada por el auge demográfico, la des-estructuración de la economía tradicional, la penetración del capitalismo dependiente. Diferentes iglesias evangélicas iniciaron un proceso de predicar los evangelios a lo largo y ancho del país, convocando y motivando a participar a la población nacional en estas nuevas instituciones. Por su parte, los miembros de la iglesia católica se replegaron a las principales ciudades.

Mientras la predicación de los participantes de las instituciones religiosas evangélicas era amplia e intensa, la economía nacional experimentó cambios en la estructura productiva que traía como consecuencia que la población transitara por diferentes intervalos migratorios entre el campo y la ciudad. Con la presencia de los evangélicos y la forma carismática de involucrar a nuevos fieles se inició un nuevo proceso para la religión en el Perú. Sin embargo, sería conveniente preguntarse ¿cuáles son los elementos que hacen que la población participe y se involucre de estos movimientos religiosos?

El rápido y complejo proceso de cambio religioso en el país tiene como base elementos fundamentales: el poder que implica tener el acceso a los rituales y unión con Dios de manera directa; la auto identificación social entre el que predica la palabra de Dios y el que escucha. En esta situación, los indígenas tenían el acceso a los elementos religiosos como la Biblia y la oración; podían decidir los momentos de transmisión ritual con Dios, esta vez sin intermediarios ni individuos de otra condición social. Estos elementos nos llevan a afirmar que estamos frente a cambios sustanciales en el país. Estas características se diferencian del proceso de dependencia experimentado durante la colonia y gran parte de la república.

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta

Mientras la evangelización católica fue conducida por un clero organizado, blanco y colonizador basados en una relación vertical de dominación, los movimientos religiosos contemporáneos son conducidos por líderes religiosos carismáticos; en algunos casos, de origen indígena y mestizo, eclécticos en sus referencias teológicas sin educación formal avanzada.

Las iglesias protestantes establecidas en el Perú datan de 1888, con los misioneros metodistas; las Misiones de Fe como la Unión Misionera a las Regiones Lejanas en 1894 y la Unión evangélica de Sudamérica en 1911; el Movimiento de Santidad como los Peregrinos en 1903; los Nazarenos en 1914; el Adventismo en 1898; el pentecostalismo en 1910.

En el Perú, debido al surgimiento de líderes peruanos que no aceptaron continuar la línea fundamentalista de los misioneros norteamericanos, a partir de 1936 llegaron a formar nuevas iglesias independientes, entre ellas Las Asambleas de Dios del Perú (Zavala: 1985: 64-67).

Otras religiones, como los Testigos de Jehová, se autodenominan la «Religión Verdadera» y su historia moderna se remonta a principios de la década de 1870. Según Watchtower Bible and tract society of New York, este nacimiento significa el «regreso a las verdades bíblicas» de las que se apartó la cristiandad. En el Perú, los Testigos de Jehová se remontan a 1943, desde esa fecha han iniciado un crecimiento importante en la población nacional. Para el 2003 la población asciende a 87,318 personas con 916 congregaciones.

Entre los grupos evangélicos nacionales es muy difícil distinguir alguno que tenga raíces propias. Hay que resaltar la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal y la iglesia Alfa y Omega, las dos fundamentalmente mesiánico-milenarista. El impacto cultural de las religiones no católicas, particularmente de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal y la iglesia Alfa y Omega en la selva peruana, son de vital importancia porque su análisis nos permitirá diagnosticar la real situación y los cambios en la cosmología de estas poblaciones.

El crecimiento demográfico de la población no católica ha tenido tres etapas importantes: el periodo 1940-1972, 1972-1981, 1981-1993. En las cifras censales de 1972-1981 se da el crecimiento más importante de la población evangélica (4.7%) y la caída más significativa de católicos (8.9%); asimismo, la población que declara no especificar su orientación religiosa es significativo (5.7%); en el periodo 1981-1993 desciende abruptamente (0.5%).

En el departamento de Ayacucho, donde se localiza la zona materia de investigación, la tendencia es similar: para 1940 la población era mayoritariamente católica (99.9%),

mientras que en 1981 descienden abruptamente (88.3%); asimismo, se configura un sector de población creyentes que no especifica su pertenencia religiosa (7.6%); en 1993, la población evangélica se consolidó en un 10.1%. La provincia de Cangallo del departamento de Ayacucho presenta el índice más bajo de presencia católica (77.7%) y el índice más alto de presencia evangélica (20.4%) del departamento.

Esta investigación analiza el caso de la comunidad andina de Quispillaccta en el departamento de Ayacucho. Quispillaccta es la comunidad de mayor población en la provincia de Cangallo. El Censo Nacional IX de población y IV de vivienda de 1993, explica que la provincia de Cangallo, a comparación de otras provincias del departamento de Ayacucho, tiene la menor cifra porcentual de población con orientación católica (78.7%); y la cifra porcentual más elevada de población con orientación de religiones no católicas (21%).

## EL CASO DE QUISPILLACCTA

### 1. El proceso de transformación religiosa

La población de la comunidad de Quispillaccta es de 4,416 habitantes con 1472 familias. Su población participa de diferentes congregaciones religiosas como Las Asambleas de Dios del Perú, los Testigos de Jehová y las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl. La experiencia de cambio religioso ha tenido características propias, dependiendo de los factores económicos, políticos, jurídico-religiosos, sociales y de globalización que han condicionado su devenir<sup>2</sup>.

La religión en Quispillaccta estuvo representada por la cofradía católica implantada con el modelo socioeconómico hispánico, en el siglo XVI; estableció una relación de dominación frente a la religión andina que mantuvo sus propias creencias y rituales como una estrategia de resistencia. La población de la comunidad convivía entre las prácticas de las cofradías como la fiesta del Carmen y las practicas rituales andinas como Yarqa Aspiy y la fiesta de Herranza (Estas festividades han sufrido ciertas alteraciones en su concepción: la festividad de la Virgen del Carmen ha dejado de celebrarse durante algunos años, sin embargo, se está volviendo a sus inicios; el Yarqa Aspiy y la herranza continúan realizándose, aunque sin los componentes rituales que tenían años atrás). La cofradía fue cuestionada con la presencia de la congregación evangélica de las Asambleas de Dios del Perú, a mediados del siglo XX.

Este hecho marcó el inicio de un proceso de formación de un sentido de pertenencia e identidad religiosa. El cambio religioso en Quispillaccta aparece con el cuestionamiento a la cofradía católica a principios de la década del cuarenta por parte de la población local acentuado por el proceso migratorio a las ciudades, los juicios de tierras que man-

<sup>2</sup> Sobre la zona de estudio puede revisarse bibliografía sumamente importante. Ver Huber (2002) e Isbell (2005).

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta

ténia la comunidad y la presencia evangélica. La presencia evangélica en la localidad encontró sustento en el sector de población que criticaba a la cofradía católica (Palomino: 1982: 108).

El cambio religioso está relacionado al cuestionamiento y expulsión de la cofradía católica por parte de las familias locales durante la década del setenta. Este hecho se vio acentuado por la presencia de Las Asambleas de Dios del Perú en la localidad desde mediados de la década del cincuenta; asimismo, el fortalecimiento del papel del Consejo Administrativo Comunal como institución preponderante en el espacio comunal a raíz de la Reforma Agraria durante finales de la década del sesenta. El cuestionamiento a la iglesia católica condujo a identificar un modelo referencial en los evangélicos de las Asambleas de Dios del Perú como solución a los problemas de alcoholismo, abigeato e infidelidad. La presencia de Las Asambleas de Dios del Perú en Quispillaccta propició que los campesinos tengan acceso para compartir elementos religiosos como la Biblia y la oración directa con Dios. Durante la década del ochenta, con la presencia de Sendero Luminoso y la Violencia Política, se aceleró la conversión de muchos comuneros a la religión evangélica como una estrategia de sobrevivencia.

El proceso de convivencia entre católicos y evangélicos fue tenso y conflictivo, situación que se vio acentuada con los cambios económicos y políticos ocasionados por la Reforma Agraria que apoyó la formación de la empresa comunal en base a los recursos que tenía la cofradía. Gran parte de la población decidió apoyar esta iniciativa porque la administración de los ganados y tierras de la cofradía pasarían a favor de la comunidad. Asimismo, durante el periodo de Violencia Política y la presencia de Sendero Luminoso en la localidad se consolidó la formación de una identidad religiosa evangélica como estrategia de sobrevivencia; mucha gente de la población se acogió a los preceptos evangélicos para no ser hostigado por Sendero Luminoso ni por las Fuerzas Armadas.

Al concluir la etapa de mayores conflictos entre Sendero Luminoso y las Fuerzas Armadas en la localidad, los participantes de la congregación religiosa tuvieron un periodo para repensar su experiencia a partir de procesos de reconciliación. En esta etapa el número de evangélicos disminuyó, debido a que muchos de ellos no ingresaron a la congregación por convicción sino como una estrategia de sobrevivencia. A principios de los noventa otras congregaciones comenzaron a predicar en la localidad como los Mormones y Testigos de Jehová. La reconciliación entre la población fue un proceso interno de cada familia y redes familiares, las diversas congregaciones asumieron el papel de conciliador en un proceso público entre las partes que mantenían conflictos o rencillas pasadas. Los pastores de las otras congregaciones determinaron un rol adicional en la población: el estatus social que podían adquirir participando de la congregación.

En gran medida el estatus social produce el tránsito religioso por intervalos temporales, donde el individuo religioso busca establecerse en una congregación específica. En muchos casos el individuo religioso se consolida en una congregación; en otros, se aleja de toda actividad religiosa. Por ello, el índice de población que no participa de ninguna religión en la localidad es elevado (12%). El cambio religioso ha determinado la consolidación de un nuevo sentido de pertenencia e identidad religiosa de las congregaciones de las Asambleas de Dios del Perú (78% de la población), los Testigos de Jehová (6% de la población) y las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl (4% de la población).

En Quispillaccta los universos religiosos están representados por tres congregaciones: Las Asambleas de Dios del Perú, los Testigos de Jehová y las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl (congregación de la religión católica). Lo particular de este escenario es la manera cómo los grupos religiosos han procesado su sentido de pertenencia local en su vida diaria, puesto que entre ellos existe un sentido de exclusión y conflicto sustentado en su identidad religiosa. Como consecuencia, la organización política de la comunidad es cuestionada por cada congregación religiosa que busca tener la misma importancia política en el espacio local.

En esta situación, los miembros de las congregaciones mencionadas asumen como autoridades paralelas -al Consejo Administrativo comunal- a sus pastores religiosos para desarrollar sus actividades, resolver sus conflictos y formar grupos económicos. El proceso de formación de identidades religiosas ha sido un proceso conflictivo donde no se produce el uso de la fuerza física ni el rechazo a la organización comunal por el sentido de pertenencia local de la comunidad. Por ello, las congregaciones y el Consejo Administrativo Comunal son vistas como dos instituciones interdependientes con estrategias particulares de pertenencia y de diálogo.

## **2. Sentido de pertenencia y estrategias de identidad religiosa**

En Quispillaccta los universos religiosos están representados por tres congregaciones: Las Asambleas de Dios del Perú, los Testigos de Jehová y las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl (congregación de la religión católica). Estas congregaciones tienen una estructura organizativa, un cuerpo de doctrinas y normas de conducta. La estructura organizativa de las congregaciones religiosas tiene particularidades que la definen. Las Asambleas de Dios del Perú tienen un cuerpo jerárquico y templos de oración en todos los anexos de la comunidad. Los Testigos de Jehová tienen un cuerpo jerárquico y un sólo templo localizado en el centro poblado local. Las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl participan de un cuerpo jerárquico y capillas de oración en todos los anexos de la localidad.

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta

Respecto al cuerpo de doctrinas, Las Asambleas de Dios del Perú se sustentan en la Trinidad religiosa y la profunda oración. Los Testigos de Jehová sustentan su doctrina en el estudio bíblico y el retorno a la doctrina de la cristiandad. Las Hermanas de la Caridad de Leffen Wordl se sustentan en la concepción de la trinidad religiosa (Dios, Jesús y Espíritu santo) y el fervor de los mediadores de Dios.

Respecto a las normas de conducta, Las Asambleas de Dios privilegian la profunda oración y los rituales de paso (Bautismo, matrimonio). Mientras que los Testigos de Jehová inciden en el estudio bíblico y rituales de paso. Las festividades de las tres religiones están relacionadas a los ciclos productivos agrícolas y ganaderos.

Para fines de este estudio se elaboró una aproximación estadística. Sus resultados determinaron que la población que participa de las Asambleas de Dios del Perú es el 78%, la población no creyente representa el 12%. Los Testigos de Jehová representan el 6%, los católicos representan el 4%.

Esta situación tiene dos características: el sentido de pertenencia e identidad religiosa que tienen los integrantes de las congregaciones religiosas; la identidad religiosa frente a la pertenencia a la institución comunal.

### **Pertenencia de las congregaciones religiosas**

El sentido de pertenencia que establecen las congregaciones religiosas tiene dos espacios sociales claramente delimitados: el primero es el espacio interior a cada congregación religiosa; el segundo es un espacio público, exterior a cada congregación y de confluencia con otros actores sociales.

**En el interior de la congregación.** En el caso de los integrantes de las Asambleas de Dios del Perú señalan enfáticamente que ninguno se opondría radicalmente a la exposición pública de las creencias y valores de otras congregaciones. Inclusive, podrían mejorar la condición de vida de sus vecinos religiosos con la enseñanza de sus doctrinas y la puesta en práctica de las mismas. Al referirse sobre los católicos, señalan que necesitan urgentemente comprender los preceptos de la palabra de Dios para que puedan encontrar la reconciliación y paz en su espíritu. Además, identifican aspectos que podrían cambiar a los católicos como su inconstancia para el estudio bíblico, dedicación a las bebidas alcohólicas y mantener relaciones extramatrimoniales. Al aludir sobre los Testigos de Jehová, señala que se ha establecido una buena relación de cordialidad y amistad, porque entre ambos se invitan a reuniones de cultos para que puedan conocer sus creencias. Un aspecto interesante es resaltar la concepción de la Biblia y su función como elemento diferenciador entre ambas congregaciones. Para los evangélicos la Biblia es interpretada a partir del Nuevo Testamento y en la comunicación con el espíritu Santo. Mientras que

para los Testigos de Jehová la Biblia es esencialmente el Antiguo Testamento. Precisamente, los evangélicos señalan que el aspecto que quisieran cambiar de los Testigos de Jehová es el dogmatismo basado en la lectura del Antiguo Testamento y la negativa de aceptar al Espíritu Santo. Para ellos, conocer al Espíritu Santo significa tener el poder para remontar cualquier situación e iniciar una vida en paz junto a Dios.

Según los pastores evangélicos el futuro está representado por tiempos de guerras, hambre y donde los «hombres mundanos» se enfrentarán a los evangélicos. La visión de los evangélicos, de acá a cinco años, es que la población en su totalidad pertenezca a su congregación. Esta congregación propone dar a conocer las verdades de la Biblia para que las personas no se dejen influenciar por el interés del pastor.

En el caso de los integrantes de la congregación de los Testigos de Jehová afirman que los evangélicos y católicos no conocen adecuadamente la Biblia, porque se pelean y se desligan –continuamente- de su congregación. Al referirse sobre los católicos señalan que son respetuosos porque los reciben amablemente cuando realizan la predicación de la Biblia. Además, cambiarían de los católicos la profunda devoción que tienen por las imágenes y santos. Sobre los evangélicos señalan que son irrespetuosos porque no los reciben cuando realizan la predicación de la Biblia casa por casa. Los Testigos de Jehová sostienen que los integrantes de la congregación evangélica asumen una competencia religiosa por tener más congregados. Inclusive, los evangélicos realizan campañas –entre la población- para acusar a los Testigos de Jehová de engañar a la población. Para los Testigos de Jehová ambas congregaciones –evangélica y católica- no tienen persistencia en la realización de sus reuniones de culto, porque muchos de sus integrantes dejan de participar por largas temporadas. Tampoco practican fielmente los preceptos que señalan la Biblia, hecho que se evidencia por las continuas peleas entre las familias integrantes de dichas congregaciones, sus vecinos y el alto índice de consumo de alcohol. Los Testigos de Jehová quisieran cambiar de ambas congregaciones la «inexactitud» de sus creencias y mostrar la «exactitud» que tiene la Biblia cuando es estudiada adecuadamente. La idea fundamental que proponen los Testigos de Jehová es que las personas cambien su forma de vida. Ellos enfatizan el hecho de no-violencia, ni odios entre las personas, proponiendo el modelo de una persona feliz y en paz.

Su propuesta es realizar una evangelización global en las comunidades de la zona para que la población que no conoce la Biblia encuentre la paz. Según ellos, las personas que pertenecen a otras congregaciones sólo mantienen una apariencia porque cuando tienen problemas reaccionan de manera violenta. Para lograr su objetivo los Testigos de Jehová realizan la predicación de la Biblia casa por casa, orientando a las personas espiritualmente. Asimismo, señalan que intentarían cambiar de los evangélicos la Glosolalia que practican porque es muy difícil de escuchar y entender. También enfatizan en señalar que el pastor evangélico no predica adecuadamente los mandamientos de la Biblia y sólo se

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta

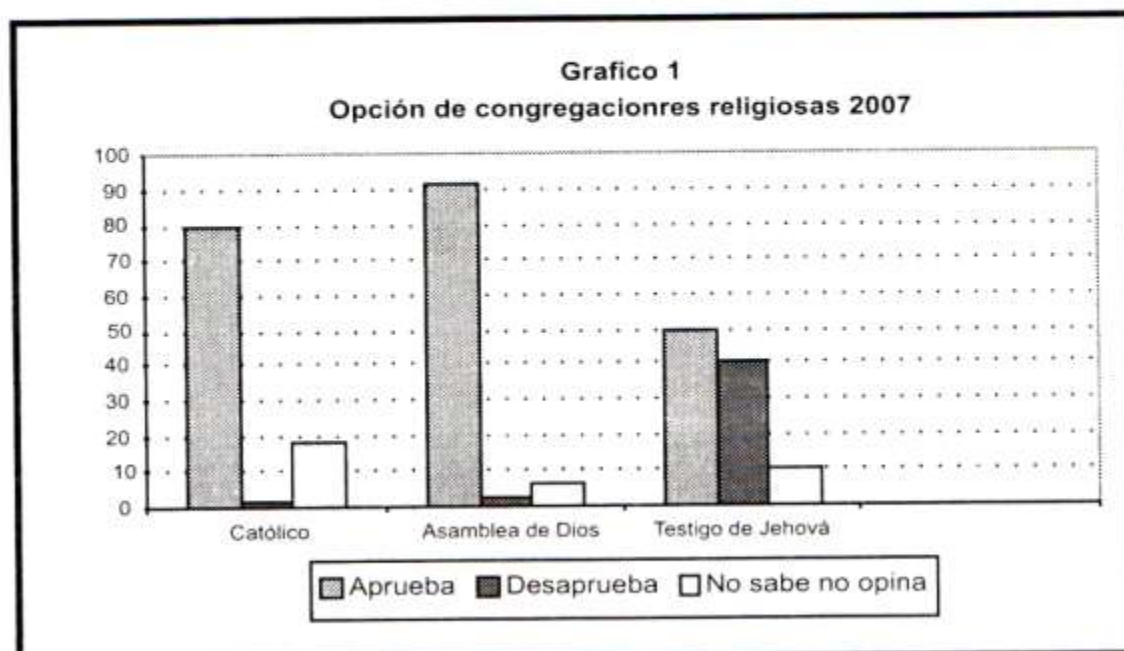
dedica a exigir el diezmo a los integrantes de la congregación para enriquecerse económicamente. La diferencia entre evangélicos y católicos radica en que los primeros no creen en los santos y las imágenes; mientras que los católicos creen en santos e imágenes y utilizan la oración para comunicarse.

Los católicos no tratarían de involucrar a los Testigos de Jehová en su círculo religioso, porque prefieren que participen por propia voluntad y sin mayor obligación. Los católicos señalan que conciben al Dios católico como el mismo que tienen las otras congregaciones religiosas. Dicha congregación tiene pocos años de reestablecida; sin embargo, ha iniciado un proceso de re-evangelización; contra las barreras del idioma tratan de leer las oraciones católicas y los rosarios en quechua. La relación que han establecido con las otras congregaciones religiosas no ha tenido mayor conflicto ni problema. La opinión de las integrantes de las Hermanas de la Caridad es que la población se ha plegado a estos grupos por la búsqueda, por la necesidad de Dios. Los católicos expresan libremente que su Dios es el mismo de los evangélicos, pero tienen una interpretación diferente.

Las hermanas de la caridad entienden que la población de las comunidades que son evangélicos quieren regresar a la congregación católica porque no tienen convencimiento, ya que muchos de ellos sienten que fueron abandonados por la iglesia católica. Una propuesta desde los católicos es establecer Jornadas por la Paz con los pentecostales y otras congregaciones de las comunidades vecinas porque estas congregaciones tienen puntos en común. Ellas tienen por finalidad crear un acercamiento y compañerismo entre los participantes de diferentes congregaciones. Hay que recalcar que los pentecosteses ya han establecido estas Jornadas por la Paz desde hace unos meses, convocando a otras congregaciones. Esta propuesta es importante en una comunidad con la historia de Quispillaccta y Chuschi porque no pueden existir divisiones; al contrario, las congregaciones deberían trabajar juntas marcando sus diferencias, pero reconociendo sus similitudes.

**Entre congregaciones religiosas.** El espacio público tiene particularidades significativas. En la comunidad cada congregación mantiene visiones y perspectivas sobre los otros, sus características y su imagen social basado en sus doctrinas y creencias religiosas. Los resultados de un cuestionario aleatorio ejecutado en la localidad con integrantes de cada congregación explican que existe una tolerancia en el espacio local (Ver Gráfico 1).

La tendencia de aprobación sobre los actos rituales y de creencias tuvo el siguiente resultado porcentual: la congregación de las Asambleas de Dios del Perú se muestra como la más predispuesta a tolerar otras congregaciones (91%), le siguen en importancia los católicos (80%); sin embargo, la aprobación disminuye notablemente en la respuesta de los Testigos de Jehová, porque sólo el 49% acepta la tolerancia a otras religiones.



Elaboración propia

Fuente: Cuestionario aplicado como parte del presente estudio

La tendencia de desaprobación sobre los actos rituales y de creencias tuvo el siguiente resultado: los católicos en menor medida (2%), desaprueban los cultos de otras congregaciones, le siguen las Asambleas de Dios del Perú (3%); sin embargo, la tendencia de desaprobación se incrementa (40%) en la respuesta de los miembros de los Testigos de Jehová.

La tendencia de No sabe no opina sobre los actos rituales y de creencias de las congregaciones religiosas tuvo el siguiente resultado: la respuesta de las Asambleas de Dios del Perú (6%) explica la menor cifra representativa, le siguen los Testigos de Jehová (11%), mientras que los católicos representan el 18%.

Entre las Asambleas de Dios del Perú y los católicos se mantienen resultados de aprobación constantes sobre la tolerancia a otras religiones. Sin embargo, los Testigos de Jehová son menos tolerantes en señalar su disconformidad con otras religiones. Entre las Asambleas de Dios del Perú y los Testigos la tendencia es marcada y hasta podríamos señalar, basados en los resultados del cuestionario, que son opuestas en sus visiones y perspectivas sobre la tolerancia religiosa. La cifra porcentual de los que no saben y no opinan representa una tendencia constante, es resultado de no hacer pública su respuesta para no traer consecuencias conflictivas en la localidad.

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta

Efectivamente, cada congregación religiosa tiene interpretaciones diferentes sobre la realidad y problemática local. No existe un conflicto explícito en el nivel público de las relaciones sociales, las diferencias entre los grupos se expresan en cada congregación. En los espacios públicos cada congregación se respeta y muestra tolerancia frente a la otra, tanto en la vida cotidiana como en las reuniones de trabajo colectivo. Mientras que en los espacios de conversación y reflexión interna de cada congregación, sus miembros muestran su negativa frente a las acciones y perspectivas de las otras congregaciones.

Las congregaciones tienen una relación de tolerancia, pero cuando comienzan a intercambiar ideas sobre sus creencias y valores empiezan las dificultades y prefieren dejar el diálogo. Por ejemplo, los evangélicos, Testigos de Jehová, católicos y no creyentes se reúnen para realizar trabajos comunales sin ningún problema; sin embargo, en los momentos de descanso, el grupo se separa en función de su orientación religiosa. Cada grupo se reúne porque es un momento donde se comienzan a señalar humorísticamente algunas características que particularizan a las congregaciones religiosas y porque en ese momento comienzan a repartir licor y coca para chacchar.

En el trabajo comunal, convocado por el Consejo Administrativo local, acuden los participantes de diferentes congregaciones religiosas sin que ello represente mayor problema, trabajando todos de manera normal. Esa relación deja de ser normal cuando algunos de los pobladores cuentan chistes sobre algún evangélico. Sin embargo, otros pobladores prefieren no hablar de la Biblia mientras trabajan en las labores comunales. También en los mismos trabajos comunales siempre se prepara alimentación diferenciada para evangélicos y católicos. Entonces ya se sabe, los católicos en un lado y los evangélicos en otro: las autoridades conocen que tiene que preparar pan y agua para los evangélicos; mientras para los católicos su comida y su aguardiente, su traguito y coca.

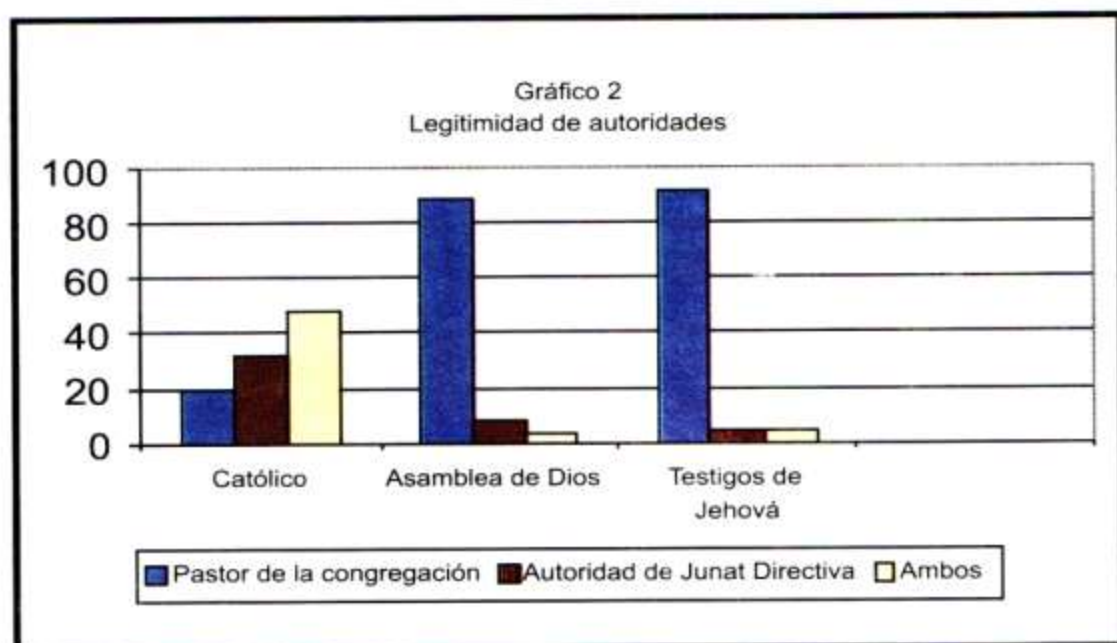
Estos elementos no se hacen explícitos en el ámbito público sino que más bien se interiorizan, en el ámbito privado se explayan y conversan ampliamente. En el ámbito público –aparentemente– no hay diferencias entre estas congregaciones, todo trasciende de manera normal y sin mayor problema. Sin embargo, en el ámbito particular y privado en cada congregación los comentarios sobre las otras se hacen explícitos.

### **Las congregaciones y el Consejo Administrativo local**

Un segundo tipo de relación, producto de la consolidación de las identidades religiosas en la localidad es el establecido entre el cuerpo de autoridades de las congregaciones religiosas y la del Consejo Administrativo local. Por eso analizamos la concepción sobre el ejercicio de justicia y autoridad del Consejo Administrativo y las congregaciones religiosas que tiene la población de Quispillaccta. En tal sentido, caracterizamos los principales problemas en la localidad que pueden definirse a partir de lo siguiente: problemas

internos como el abigeato, adulterio, maltratos familiares, altercados personales y delimitación de terrenos agrícolas; los problemas externos como la resolución de conflictos con otras comunidades y la búsqueda de mejoras para la comunidad.

El cuestionario aplicado a los miembros de las congregaciones explica que el ejercicio de justicia y autoridad ejercido por la autoridad comunal y la autoridad religiosa tiene diferentes tendencias según cada congregación (Ver Gráfico 2)



Elaboración propia

Fuente: cuestionario aplicado como parte del presente estudio

De las tres congregaciones religiosas, el caso de los integrantes de las Asambleas de Dios del Perú es sumamente particular. El reconocimiento sobre la autoridad de esta congregación es masivo (89%), la tendencia por el reconocimiento de las autoridades locales sólo representa el 8%, el reconocimiento por ambas autoridades representa el 3% de aceptación. En este caso, la visión que se tiene sobre las autoridades representa una tendencia significativa en apoyo a las autoridades de la congregación y su legitimidad para la solución de sus problemas.

Las entrevistas de campo señalan que la perspectiva de los integrantes de la Asamblea de Dios del Perú es que los pastores deben continuar con las acciones que han venido realizando porque traerá beneficios para el pueblo. Para ellos, las autoridades del Consejo

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta

Administrativo comunal y los pastores de la congregación deben de trabajar juntos para prevenir los problemas que podrían afectar a la población.

Es importante resaltar el siguiente aspecto: para los pastores de las Asambleas de Dios del Perú los miembros de su congregación que acuden donde las autoridades comunales son «*medio carnales*» porque no encuentran la solución de sus problemas en la palabra de Dios, específicamente en la Biblia. En ese sentido, los miembros de la congregación que conoce adecuadamente la palabra de Dios y la Biblia recurren solamente al pastor evangélico.

La importancia que tiene el pastor de la congregación en la localidad es trascendental porque, sobre la base de los Estatutos Internos, imparte disciplina a los miembros de la congregación. El Estatuto Interno de la congregación consigna los reglamentos que deben llevar los miembros de la congregación, así como las principales sanciones a los que se acoge el creyente. Hay sanciones que tienen hasta un año de duración, tiempo en el cual el miembro de la congregación castigado no puede acercarse a la realización del culto evangélico.

Si algunos integrantes de la congregación de las Asambleas de Dios del Perú realizan abigeato y son culpables, su congregación le pide que reconozca su error y se impone medidas disciplinarias; pero si la situación se hace constante, se procede a la expulsión de la congregación.

En el caso de los Testigos de Jehová la tendencia es muy similar a la que se presenta en el caso de las Asambleas de Dios. Mientras el reconocimiento sobre la autoridad de la congregación es masivo (91%), la tendencia por el reconocimiento de las autoridades locales solo representa el 5%, y el reconocimiento por ambas autoridades representa el 4% de aceptación. En este caso, la visión que se tiene sobre las autoridades representa una tendencia en apoyo a las autoridades de la congregación y su legitimidad para la solución de sus problemas.

En el ámbito de su congregación, los Testigos de Jehová difícilmente conciben un castigo o medidas disciplinarias sino que de manera directa proceden a la expulsión de la congregación.

En el caso de los integrantes de la congregación católica

el resultado del cuestionario aplicado indica que la aceptación de las autoridades de su congregación representa el 20%, la aceptación de la autoridad del consejo administrativo el 32% y aquellos que señalan ambas autoridades el 48%. En este caso la visión que tienen sobre las autoridades representa una tendencia muy particular, ya que el porcenta-

je más elevado de aceptación no radica en reconocer a ambas autoridades como legítimas para la solución de sus problemas y construcción de su visión de futuro.

En el caso de los católicos la situación es diferente, la autoridad de la congregación no tiene argumento para pedirle disciplina ni la estructura organizativa para hacerlo.

Es por ello que los miembros de la congregación católica acuden en mayor medida a la autoridad del Consejo Administrativo comunal como medio para solucionar sus problemas.

Los casos de las Asambleas de Dios y Testigos de Jehová tienen la característica de reconocer a sus autoridades religiosas como legítimas por encima de las autoridades políticas locales. Ello -en gran medida- se debe a la importancia que ha llegado a tener esta congregación para el devenir de la población al margen del fundamentalismo que puede tener cada una de estas religiones. De otro lado, los miembros católicos tienen una visión más compartida y relacionada entre sus autoridades religiosas y políticas en un espacio donde ambos pueden arribar a conclusiones sobre un tema específico.

Cuando hay problemas en la comunidad de disputas los resuelven las autoridades del Consejo Administrativo con apoyo de pastores de cada una de las congregaciones religiosas. Por ejemplo, para el caso de disputa de linderos de terrenos los resuelve el Consejo Administrativo de la comunidad, participando el pastor religioso de las partes involucradas. Las autoridades convocan a los pastores de las congregaciones a las asambleas comunales para que realicen la apertura de la sesión de conciliación. Antes de iniciar la asamblea los pastores realizan una oración y dan algunos lineamientos sobre cómo Dios solucionaría el problema sin que las partes involucradas estén en desacuerdo. Posteriormente se inicia la sesión liderada por las autoridades del Consejo Administrativo.

En efecto, podemos decir que el Consejo Administrativo y los pastores de las congregaciones son dos instancias relacionadas para la población de Quispillaccta. Sin embargo, es muy difícil identificar una situación en cual el Consejo Administrativo actúe solo, sin coordinación de las congregaciones religiosas. El pastor religioso interviene en situaciones privadas y públicas que involucra a alguno de sus congregados como esposos borrachos, maltrato de la mujer por parte de su esposo, incompreensión de los hijos, hijos desobedientes, falta de economía para el sostenimiento familiar, peleas entre primos o familiares, adulterio (Problemas privados), abigeato y conflicto por límites de terreno (Problemas públicos).

Para los miembros de la congregación de Las Asambleas de Dios el desarrollo es una propuesta de mejorar y crecer, en gran medida se inicia cuando se encuentra la palabra de Dios y se convierte a la religión. Encontrar a Dios significa no solo valerse de ideas e instrumentos humanos, sino que también existe el sentido de liberación de los males y

## Proceso religioso en el Perú: Pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta

culpas que podrían tener como consecuencia de ser hombre sin fe. Por ello, alejarse de las bebidas alcohólicas y de relaciones sexuales extramatrimoniales es visto como una situación positiva a la vida en familia y con Dios.

Es importante señalar que miembros de las congregaciones religiosas diferencian y recalcan que los problemas humanos como la política, están relacionados a situaciones colectivas del hombre; mientras que los problemas religiosos o los que viven específicamente su congregación los resuelve Dios. Sobre este aspecto los Testigos de Jehová son más enfáticos en señalar que «En algunos problemas aconsejan los pastores, basándose en la Biblia, en ideas humanas no podemos meternos, en una realidad humana, solamente se puede orientar». En tal sentido, los Testigos de Jehová se mantienen totalmente aislados de los problemas externos de la comunidad, en el caso de los católicos no tienen ningún tipo de ingerencia en tales problemas.

De otro lado, la población católica y aquellas que no mantienen orientación religiosa identifican su desarrollo cuando mejora su agricultura y la ganadería local. Para ellos su desarrollo parte de la formación de empresas y el apoyo del Estado. La población de la localidad piensa que el desarrollo es la mejora en la producción agrícola y ganadera.

## CONCLUSION

En el Perú, entre otros factores como la crisis económica de 1929, la Reforma Agraria de 1969, la migración del campo a la ciudad, la formalización de la libertad de cultos y el movimiento político religioso de la década del noventa, la reforma política de la década del cincuenta, Sendero Luminoso y la Violencia Política, el proceso de globalización en curso, han propiciado condiciones para un cambio religioso. Este proceso tiene como resultado que nuevas iglesias no católicas, particularmente evangélicas, tengan amplios sectores de población como congregados, desarrollando un nuevo sentido de pertenencia e identidad religiosa.

Las relaciones de pertenencia social que establecen los miembros de las congregaciones son muy particulares. En el caso de la relación establecida entre congregaciones, el sentido de pertenencia desarrollado por ellas permite identificarse y diferenciarse. Su convivencia en un mismo sistema cultural se sustenta en su idea de desarrollo y progreso. La población de las congregaciones coincide en señalar que el desarrollo es una propuesta de mejorar y crecer, y en gran medida se inicia cuando se encuentra a Dios. Es decir, el hombre que accede a estudiar o participar de las congregaciones religiosas inicia una nueva vida, mejorando su relación con su familia y con su comunidad. En tal sentido, las autoridades comunales y los pastores son vistos como paralelos y complementarios. Aunque cada congregación tiene objetivos particulares no rehúsan establecer canales de diálogo y participación para el desarrollo de la comunidad.

La identidad religiosa en Quispillaccta permite establecer relaciones de convivencia a partir de particularidades que los distinguen. La pertenencia en Quispillaccta permite movilizarse por diferentes espacios sociales donde asumen derechos y deberes. En tal sentido, el individuo religioso puede sentirse parte de su congregación y de un universo mucho más amplio como la comunidad campesina, sin que ello represente contradicciones. El sentido de pertenencia legitima a la identidad como un elemento que la sustenta.

La experiencia de Quispillaccta sintetiza una de las hipótesis que han orientado el presente estudio: en el siglo XX factores económicos, sociales, políticos y de globalización han propiciado condiciones para un cambio en el sentido de pertenencia y la identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta, produciendo un escenario de convivencia entre diferentes congregaciones religiosas.

## BIBLIOGRAFÍA

GIMÉNEZ

1997 *Materiales para una teoría de las identidades sociales*. México: Instituto de investigaciones sociales de la UNAM

HUBER, Ludwing

2002 *Consumo, cultura e identidad en el mundo globalizado: estudios de caso en los Andes*. Lima: IEP

ISBELL, Billie Jean

2005 *Para defendernos, ecología y ritual en un pueblo andino*. Cusco: Cereabc.

PACHAS, Víctor Hugo

2007 *Proceso religioso en el Perú: Sentido de pertenencia e identidad religiosa en la comunidad andina de Quispillaccta*. Tesis (Licenciatura). Universidad Nacional Federico Villarreal. Lima, Perú

PALOMINO TIRADO, Víctor

1982 *Quispillaccta y la empresa comunal*. Tesis (Licenciatura). Universidad Nacional San Cristóbal de Huamanga. Ayacucho

ROSS, Marc Howard.

1995 *La cultura del conflicto: las diferencias interculturales en la práctica de la violencia*. Buenos Aires: Paidós

ZAVALA HIDALGO Rubén

1985 *Historia de las Asambleas de Dios del Perú*. Lima